

state. The politics of the Šafavid camel sacrifice, 1598–1695 C.E., *Iranian Studies* 37/3 (2004), 451–78; Klaus Michael Röhrborn, *Provinzen und Zentralgewalt Persiens im 16. und 17. Jahrhundert*, Berlin 1966, trans. K. Djahandari, *Nizām-i iyālat dar dawra-yi Šafaviyya*, Tehran 1978; Devin Stewart, Notes on the migration of Amili scholars to Šafavid Iran, *JNES* 55/2 (1996), 81–103; Maria Szuppe, Kinship ties between the Šafavids and the Qizilbāsh amirs in the late-sixteenth century. A case study of the political career of members of the Sharaf al-Din Oglı Tekelu family, in Charles Melville (ed.), *Šafavid Persia. The history and politics of an Islamic society* (London and New York 1996), 79–104; Maria Szuppe, La participation des femmes de la famille royale à l'exercice du pouvoir en Iran šafavide au XVI^e siècle, pt.1, *Sfr* 23/2 (1994), 211–58, pt. 2, *Sfr* 24/1 (1995), 61–122; Wheeler Thackston, The diwan of Khaṭaī. Pictures for the poetry of Shah Ismail, *Asian Art* 1/4 (1988), 37–63.

ANDREW J. NEWMAN

'Abdallāh b. Saba'

'Abdallāh b. Saba', sometimes known as Ibn al-Sawdā', is remembered as a heresiarch who promoted extremist teachings about 'Alī b. Abī Ṭalīb. One set of historical traditions ascribes to him a key role in provoking the dissension which led up to the murder of the caliph 'Uthmān (r. 23–35/644–56) and the First Civil War; the heresiographical literature, by contrast, paints him as the founder of extremist Shī'ism (*ghulūw*). In both types of material, he is described as a Jewish convert from Yemen who sought to undermine Islam through the introduction of foreign ideas. Whatever his actual teachings and activities—and there is considerable uncertainty about both—his name early on came to be used as a pejorative designation for certain elements in Kufa (the Saba'iyya) who were strongly attached to the cause of 'Alī and his family.

1. DOCTRINES

The oldest stratum of material devoted to Ibn Saba', preserved in both the historical and heresiographical traditions, ascribes to him two notable doctrinal innovations, each of which would reappear later, in modified form, in mainstream Imāmī Shī'ism. First, Ibn Saba' introduced into Islam the claim that 'Alī was Muḥammad's divinely appointed executor (*waṣī*) and urged his followers to dissociate themselves from 'Alī's enemies and curse the first two caliphs. This *waṣīyya* doctrine is often worded to suggest the presence of (discrediting) Jewish influences: 'Alī stands in relation to Muḥammad as Joshua in relation to Moses, as Ibn Saba' is said to have put it. Second, Ibn Saba' is alleged to have denied 'Alī's death and expected his imminent return (*raj'a*): 'Alī has neither died nor will die, according to one account of this teaching, before he returns to "drive the Arabs with his stick," rule the world, and fill it with justice, as it is now filled with oppression (al-Nawbakhtī, 19f.; al-Qummī, 19ff.; some of his followers may have claimed that 'Alī would return from the dead; al-Ash'arī, 15). Conceived in this way, *raj'a* surfaces later as the classical Shī'ī doctrine of messianic occultation (*ghayba*), although that doctrine came to be applied narrowly to the final Imām and, accordingly, takes 'Alī's death for granted. The language in which Ibn Saba' is said to have denied 'Alī's death has been regarded by some scholars (especially Friedlaender, writing over a century ago) as reminiscent of a particular strain of Christian gnosticism: 'Alī himself was not the victim of assassination, but ascended to heaven while a *shayṭān* (devil) who had assumed his form died in his place (al-Baghdādī, 223f.; ps.-al-Nāshī' al-Akbar, *Uṣūl al-nihāl*, 22f.; Friedlaender, 'Abdallāh ibn Sabā, pt. 2, 1ff.).

MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN GÖKÜMAN

Abdullah b. Sebe (39-45)

العالم الإسلامي

في العصر الحديث

(٤١ - ١٣٢٢ هـ / ٦٦١ - ١٩٥٠ م)
دراسة سياسية

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Enstitüsü	
Kayıt No. :	9961
Tasnif No. :	856.3012 ABD.A

تأليف

دكتور محمد السافي محمد بن الطيف

أستاذ التاريخ الإسلامي بجامعة الأزهر

الطبعة الأولى

١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م

Abdullah b. Jaka

ابن سبأ (رأس الطائفة السبئية، وباعث الفتن بين المسلمين)

عبد الله بن وهب ، السبائي

... — نحو ٤٠ هـ

... — نحو ٦٦٠ م

- ١- عبد الله بن سبأ، وأثره في أحداث الفتنة في صدر الإسلام/ إعداد سليمان بن العودة لنيل الماجستير من كلية العلوم الاجتماعية بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض: ١٤٠٢ هـ، ١٩٨٢ م.
- ٢- المشتبه ... في ١ : ٣٤٦.
- ٣- تهذيب تاريخ دمشق الكبير في ٧ : ٤٣١.
- ٤- الأعلام ط ٣ في ٤ : ٢٢٠، ط ٤ في ٤ : ٨٨.

MADE IN THE UNITED STATES
SUNBELT CLOTHING CO. NEW YORK

04 SUEAT 1995

عبد الله بن سبأ اليهودي اليماني بين الحقيقة والخيال

عبد الله بن سبأ - Abdullah bin Saba

سامي عطا حسن*

ملخص

تهدف هذه الدراسة بصفة أساسية الى إثبات ان عبد الله بن سبأ شخصية حقيقية تاريخية، من خلال تحليل الروايات الواردة في المصادر الاسلامية المبكرة، ومناقشة الشبهات التي أثارها بعض الدارسين المعاصرين من منكري وجود عبد الله بن سبأ واتباعه من السبئية. وقد خلص الباحث الى ان روايات كتب الفرق والادب عن عبد الله بن سبأ صحيحة، وان ابن السوداء عبد الله بن سبأ الذي نشر افكاره، ووزع دعائه في مختلف الامصار حتى افسد الرعية على الخليفة عثمان - رضي الله عنه - وجعلها تنور عليه وتقتله، شخصية تاريخية وحقيقية قائمة، وأن الدور المنسوب اليه في ايجاد وتسيير أحداث الفتنة التي وقعت في فجر الاسلام دور واضح للعيان. وانتهت الدراسة الى بيان ان ما أثاره بعض الدارسين المعاصرين من شبهات حول وجود عبد الله بن سبأ تفتقر الى الأدلة العلمية والدعم من المصادر الاسلامية المتقدمة والقريبة من الأحداث.

المقدمة

بعد رحيل النبي - صل الله عليه وسلم - الى الرفيق الاعلى، واندلاع حروب الردة، وبعد ان تمكن ابو بكر الصديق - رضي الله عنه - من قمعها، دخلت الى رواق الحياة الاسلامية شخصيات لم تستضيء قلوبها بأنوار النبوة ولم تستكمل حضانتها الاسلامية في ظل اليقين، فكان دخولها لمناوأة الاسلام، والانقضاض عليه من الداخل، فزاحمت مناكبها اصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، حتى اقتصتهم عن مكانهم، وقبضت على كثير من مرافق الحياة في الامة، وقضت في كثير من قضاياها، وتقدمت وتأخر اهل السبق في الاسلام، فكان لهذه الشخصيات الدخيلة، أثر عظيم في ظهور الفرق والمذاهب التي مزقت وحدة المسلمين، وبددت شملهم، وجعلت القرآن بينهم عسرين، تلجأ اليه كل

* جامعة ال البيت، المرق، الأردن. تاريخ استلام البحث ١٩٩٨/٦/٢٠ وتاريخ قبوله ١٩٩٩/٦/٢٠.

فرقة وفي يدها سلاح التأويل المنحرف، لتجعل منه سنداً لمذهبها، وحجة على منتحلها. تظاهروا - من خلال ايمانهم بمبدأ التقية - بالحب للآل من بيت النبوة، في الوقت الذي عملوا كل ما من شأنه الإساءة اليهم، والقضاء عليهم. تعرض آل البيت للقهر والاضطهاد من قبل العناصر المناوئة، لكونهم من البيوت الطاهرة الشريفة التي تربت في بيت النبوة، ونهلت الاسلام من منابعه، ولذلك فقد اصبحوا في صدارة اهداف العناصر المناوئة التي اضمرت الكيد للإسلام، وكان ذلك في - نفاق ماكر، ومكر منافق، اتخذت من التشيع المغالي ستاراً لهدم هذا الدين المتين، فكأيدته مكايده مأكرة خبيثة، وتربصت به الدوائر، حتى اذا لمعت لها بارقة الخلاف بين المسلمين في خلافة عثمان بن عفان - رضي الله عنه - هبت واثبة الى مكان القيادة، تسوق الناس بعضا الفتنة العمياء، وتهمزهم اذا فتروا بمهمز المكر والدهاء.

وكان رأس هذه العناصر المناوئة: عبد الله بن سبأ، الملقب بابن السوداء، وكان من يهود اليمن، وفد الى الحجاز، وانتحل الاسلام لأغراض كان يسترها، كشفت عنها دعوته المارقة، (اختزن خياله مرارة الاجلاء اليهودي من الجزيرة العربية، فقدم الى المدينة بكل توتره وحقد، وأسلم ظاهرياً وهو يصير على اغراق هذا المجتمع الناشئ في بحور من الفتنة والشك)^(١).

أصله وموطنه

اتفقت كتب المقالات والفرق ومعظم كتب التاريخ والأدب التي تعرضت لموضوع الفتنة التي حدثت ايام الخليفة عثمان بن عفان - رضي الله عنه - ولحادث مقتل الخليفة علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - في الكوفة، على ذكر عبد الله بن سبأ، وأنه شخصية يهودية ظهر في مجتمع المسلمين بعقائد وافكار، ليفتن المسلمين في دينهم، ثم اجتمع اليه رعاي القبائل وبعض الموتورين، فاستطاع بهم شق وحدة المسلمين،

(١) الشابي، النشرة العلمية لجامعة الزيتونة، ع ١، ص ٢٤٥.

سبائیه

داده‌اند (← «قمار»).

سبق به جایگاه، شرع مقدس و فقهای امامیه حق تقدم و سبقت گرفتن افراد را در مواردی مورد احترام قرار داده، و سابق را ذی حق بر لاحق و متأخر دانسته‌اند. همچون سبق به تحجیر زمینهای مباح (← «تحجیر») که سبقت گیرنده در سنگ چینی زمینی مباح حق استفاده از آن زمین را بدو می‌دهد و تا هنگامی که سابق از زمین روی نگردانده و یا به شرایط تحجیر عمل ننموده و یا حاکم شرع بنا به مصالحی حق او را باطل ننموده، او بر دیگران در استفاده از زمین مباح مقدم است.

سبقت گرفتن به نشستن یا جای گرفتن در جاهای عمومی همچون مساجد، اماکن زیارتی یا بازار و جز اینها که سابق تا هنگامی که به عبادت و نماز خود مشغول است و یا در بازار گوشه‌ای را اختیار کرده و بساط کسب خود را پهن نموده بر دیگران حق تقدم و سبق داشته و کسی حق بر کناری او را ندارد مگر با اختیار او یا آمدن مصلحت برتری، بنا به نظر فقهای امامیه این حق هنگامی برای سابق به وجود می‌آید که در وقت متعارف در آمدن به مسجد یا بازار از دیگران سبقت گیرد، اما قرار دادن قطعه پارچه یا فرش ساعتها یا روزها پیش از هنگام برقراری نماز جماعت یا در محلی از بازار مشروعیت نداشته و هیچ گونه حقی را برای سابق به وجود نمی‌آورد.

سبق در فضائل/اسلام، یکی از ثوابت تاریخ اسلام سبقت جستن امیر المؤمنین (ع) به بسیاری از فضائل و مناقب است. مورخین و محدثین و سیره نگاران و مفسرین مسلمان، اعم از شیعه و سنی، همگی بر سبقت جستن علی بن ابی طالب (ع) به بسیاری از مناقب و نیکیها از دیگر صحابه و یاران پیامبر (ص) اتفاق نظر دارند. مهمترین سبقهای امیر المؤمنین عبارتند از: ۱) سبقت در ایمان و اسلام آوردن که به اتفاق مورخین تا چندین سال تنها رسول خدا (ص) و همسر او خدیجه (س) و علی بن ابی طالب (ع) تنها مسلمانان زیر آسمان به شمار می‌رفتند؛ ۲) سبقت در نماز خواندن؛ ۳) سبقت در جهاد و جنگ با کافران؛ ۴) سبقت در صدقه بخشیدن به فقرا و نیازمندان؛ ۵) سبقت در فراگیری قرآن کریم.

در روایتی از رسول خدا (ص) آمده است که افراد زیر در ایمان بر امت خود سبقت گرفتند: مخیرق میان یهود، سلمان میان ایرانیان، بلال میان حبشیان. در روایت دیگری امیر المؤمنین (ع) می‌فرماید: پنج تن بر امتهای خود سبقت گرفتند: علی بن ابی طالب میان عرب، سلمان میان ایرانیان، صهیب میان اهل روم، بلال میان حبشیان، و جتّاب از میان انباط. علامه مجلسی در بحار الانوار با استفاده از گفتار و روایات مورخین و محدثین ترتیب سبق اسلام

صحابه پیامبر (ص) را به گونه زیر آورده است: «اولین اسلام آورنده علی بن ابی طالب، آنگاه خدیجه (س) همسر پیامبر (ص)، آنگاه به ترتیب افراد زیر: جعفر بن ابی طالب، زید بن حارثه، ابوذر غفاری و ۱۹ نفر دیگر».

منابع: وسائل الشیعه: باب ۳ کتاب سبق و رمایه؛ سفینه البحار، ۵۷۴/۲؛ مستدرک سفینه البحار، ۴۴۹/۴؛ التهذیب؛ السرائر؛ شرایع الاسلام؛ قواعد الاحکام؛ اللمعة الدمشقیة؛ جامع المقاصد؛ جواهر الکلام؛ منهاج الصالحین: کتاب سبق و رمایه؛ قرب الاستاد، ۴۲؛ بحار الانوار، ۱۰/۱۰، ۲۹۸/۲۲، ۲۰۱/۳۸ به بعد، ۱۸۹/۱۰۳، ۲۵۶/۱۰۴؛ شرح نهج البلاغة، ابن ابی الحدید، ۱۵/۱؛ الغدير، ۳۰۶/۲. محمدرضا انصاری

✓ سبائیه یا سبئیّه، عنوان و لقبی است که به پیروان شخصی به نام عبدالله بن سبأ یا سباء داده‌اند که بین سالهای ۳۰ تا ۴۰ قمری و در خلافت عثمان پدید آمدند. گاه نیز برخی از ارباب ملل و نحل و مورخان مخالف شیعه، آن را به صورت مطلق، درباره شیعیان و غلاة به کار برده‌اند. بسیاری از صاحبان ملل و نحل و برخی از مورخان و رجال نویسان، بنیانگذار این فرقه را عبدالله بن سبأ دانسته‌اند، ولی در مورد شخصیت وی به اختلاف سخن گفته‌اند که به اختصار، به این شرح است:

۱) برخی نوشته‌اند که عبدالله بن سبأ، اهل یمن و از یهودیان صنعا بود و اظهار اسلام می‌کرد. وی به حجاز و بصره و کوفه، سفر کرد و در زمان عثمان بن عفّان، به دمشق سفر نمود و اهل آن شهر او را بیرون کردند و ابن سبأ به مصر رفت و در انقلابی که علیه عثمان روی داد، شرکت نمود و از سردهسته‌های مخالفان او به شمار می‌رفت و پس از قتل عثمان به علی (ع) پیوست و از یاران آن حضرت به شمار می‌رفت و پس از سال ۴۰ قمری درگذشت (تاریخ طبری، ۳۴۰/۱۴؛ تاریخ مدینه دمشق، ۴/۳، ۲۹)؛

۲) بعضی او را عبدالله بن سوداء نوشته‌اند و او را به مادرش نسبت داده‌اند (همانجا) و غده‌ای وی را با عبدالله بن سبأ دو نفر به شمار آورده‌اند که این نظریه اشتباه است؛

۳) در شماری از منابع هم نوشته‌اند که عبدالله بن سبأ، همان عبدالله بن وهب راسبی، سردهسته خوارج است که در جنگ جمل، کشته شد (فرق الشیعه، نویختی، ۲۲؛ المقالات والفرق، ۱۹)؛

۴) گروهی از متأخرین از اهل سنت، مستشرقان و شیعیان، او را شخصیتی افسانه‌ای و خیالی دانسته‌اند که از ساخته‌های شخصی به نام سیف بن عمر است که در دروغ پردازی و حدیث سازی او شکی نیست (علی و بنوه، طه حسین، ۹۸؛ نشأه التشیع، ۵۷؛ عبدالله بن سبأ، عسکری).

الذى كان يعتبر من عقلاء المجانين وكانت له حوادث ونوادر طريفه مع الأمراء والعظماء كما كانت له تعليقات على ما يراه عن أحداث أو يعلمه من أخبار ودرس ابن زولاق على الفقيه ابن بكر بن الحداد وعلى المؤرخ ابن عمر الكندى . وكتب ابن زولاق ذيلاً لكتاب امراء مصر وقضاها للكندى . ويبدو أنه ألف كتاباً في سيرة كافور وكتاباً آخر في سيرة الماذرائيين وألف فضلاً عن ذلك كتاباً في فضائل مصر وفي خططها وفي تاريخها على مر السنين وكتباً أخرى في سيرة جوهر وسيرة المعز وسيرة العزيز .

س . ك

ابن سبأ

هو عبد الله بن سبأ ، والرأس المدبرة للفتنة التي أدت الى الثورة ضد الخليفة عثمان بن عفان ومقتلة . وهو يهودى من أهل صنعاء أسلم تظاهراً زمن عثمان بن عفان ليضل الناس عن الاسلام ، ويكيد لهذا الدين . وساعد عبد الله بن سبأ على تحقيق مآربه الخبيثة أنه لم تكذب تمضى ست سنوات على حكم الخليفة عثمان حتى بدأ الناس في الامصار الاسلامية ومن بينها مصر يتدمرون من تفضيل الخليفة لدوى قربه في المناصب وتعيين الكثير منهم ولاة وعمالا في تلك الامصار .

وبدأ عبد الله بن سبأ ينتقل في البلاد الاسلامية ليثير السخط على الخليفة حيث ذهب الى البصرة والكوفة والشام . ولكن محاولاته لم تنجح إلا في مصر لكثرة القبائل العربية فيها الناقمة على سلطان قريش واستنارها بالخلافة من دونها ، فضلاً عن وجود نفر من أبناء قريش نفسها في مصر كان من مصلحتهم إثارة السخط على عثمان طمعاً في نقل الخلافة إليهم . واعتمد ابن سبأ على تعاليم وثنيه قديمة لنشر دعوته ضد عثمان فنادى بالرجعة إلى يرجوع محمد (ص) على نحو العقيدة القائلة برجوع المسيح ، وقال أيضاً بمذهب « الوصاية » وهو أن محمداً (ص) له وصى هو على وكما ان محمداً خاتم الأنبياء فإن علياً خاتم الأوصياء . واستهدف ابن سبأ بذلك إثارة السخط بين المصريين على أساس ان عثمان اغتصب الخلافة من على .

ولكن دحض بعض الفقهاء ممن استمع لابن الرفعة هذه الفرية حيث روى ابن حجر في ترجمته عن هذا العالم قوله .. أنه حضر درسه . فسمعت مباحثه الفائقة .. وان الذى ينسب الى ابن الرفعة غير ذلك . فهو عمل من قبيل الحسد .

وظل ابن الرفعة محتفظاً بمكانته العالية بين الفقهاء حتى صار الذهن ينصرف إليه إذا اطلقت كلمة الفقه . وقد تولى منصب الحسبة بمصر وظل مغرماً بالعمل الهداف لصالح الناس دون ان يأبه بما دهمه من مرض خطير في آخر أيامه ، إذ عرض له وجع المفاصل بحيث كان الثوب إذا لمس جسمه آلمه . ومع ذلك ظل يطالع الكتب ، وربما انكب على وجهه وهو يطالع ، حتى توفي سنة ٧١٠ هـ / ١٣١٠ م .

ع . ا

ابن زولاق (مؤرخ)

هو الحسن بن ابراهيم بن الحسين الليثى . من المؤرخين المصريين النابغين . كان معاصراً للاخشيديين وعنى بتاريخهم عناية خاصة ولد سنة ٣٠٦ هـ وتوفى سنة ٣٨٧ هـ . ومن آثاره العلمية كتابان : الاول سيرة الاخشيديين والثانى أخبار سيبويه المصرى . ولم يصل إلينا كتاب سيرة الاخشيديين مستقلاً قائماً بذاته وإنما نقله ابن سعيد المؤرخ المغربى في كتابه « المغرب فى حلى المغرب » والواقع أن سيرة الاخشيديين لابن زولاق - قوام جزء كبير من السفر الرابع من كتاب المغرب سماه ابن سعيد « كتاب العيون الدحج فى حلى دولة بنى طنج » وقد اعجب على بن الاخشيديين والدته بكتاب سيرة الاخشيديين واجزلاً العطاء لابن زولاق وكانا يصلانه كل عام ولكن النسخة التى نقلها ابن سعيد عن سيرة الاخشيديين لابن زولاق ليست هى النسخة التى قدمت لعلى بن الاخشيديين وإنما هى نسخة زاد فيها ابن زولاق أشياء بعد وفاة على بن الاخشيديين والراجح أن ابن زولاق تأثر في بعض هذه الزيادات باتصاله بالفاطميين وعمله على التقرب إليهم .

أما كتاب « أخبار سيبويه المصرى » فقد جمع فيه ابن زولاق نوادر زميل له في الدراسة وهو سيبويه

29 OCAK 1993

✓ - ABDULLAH B. SEBE ١٠٣ - ٦٥ - ٢

- KIZB
- HADIS
- TENKIT

MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKUMAN

اسم الرسالة : النقد عند المحدثين، نشأته ومنهجه (ماجستير).
اعداد الطالب : عبد الله علي أحمد حافظ
اشراف : الدكتور محمد مصطفى الأعظمي.
تاريخ الرسالة : ١٣٩٢ هـ، ١٩٧٢ م.
مباحث الرسالة : تشمل الرسالة مقدمة وخمسة أبواب وخاتمة.

في المقدمة ذكر أن سبب اختياره للموضوع رغبته في معرفة من
هو واضع أسس النقد في علم الحديث، وأشار إلى أنه بدأ في عهد
الرسول ﷺ.

أما الباب الأول: فقد عرف فيه النقد، الناقد، خطوات
النقد، ميادين النقد، ثم تطرق في هذا الباب إلى أهمية السنة في
التشريع.

أما الباب الثاني، فقد عرف فيه السنة، مرتبتها، حجيتها،
والوقوف على دواعي الوضع في الحديث زماناً ومكاناً.
وفي الباب الثالث تحدث عن: الوضع، وميادينه، ودوافعه،
ومكافحة الوضعيين، وأهمية علم النقد في كشفهم.

وفي الباب الرابع: تحدث عن: موضوع النقد في القرآن
الكريم، وعند الرسول ﷺ. وعند الصحابة والتابعين وتابعيهم، ثم
عرض المراحل التي مر بها النقد وأهداف نقاد الحديث، وأبرز دور

SYMPOSIUM

anthology (Ikram contributed but two essays in this famous work)

With his Urdu trilogy, Ikram had paid his debt to Sufism. He had, however, not projected the administrator's view-point in any of his historical writings. This was to change when he went to America (1956-7) and taught as a visiting professor at Columbia. He realised that no satisfactory general account of the Indo-Muslim civilisation existed in English and that all the existant works tried to present the Muslim period of Indian history with hostility and perhaps vengeance. He was most critical of Elliot and Dawson's selective translations of the historical works written in Persian. The purpose of that scholarly fraud, by concentrating on wars, rebellions and punitive expeditions, he asserted in no unequivocal terms, was to present Indo-Muslim civilisation as a period of eternal strife

— in contrast with the peaceful harmony of British rule! Ikram's own assessment of the administrative achievements of the Muslim rule was very high. Thus he decided to work on a general history of Islam in India and his monumental *History of Muslim Civilisation in India and Pakistan* (1963) was the outcome. Marshall G Hodgson calls this work 'an intelligent study from a responsible Muslim viewpoint.' Another abridged edition was later published by the University of Columbia (1965). Ikram was, it must be pointed out, thoroughly dissatisfied with the product that came out in Pakistan. It is certainly not a tribute to the Pakistani book-maker's craft. Not only is it replete with the usual typographical errors, even chronological tables and dates have not been properly checked. The author, who was a very meticulous and conscientious

scholar of the old school, was in mental agony when he saw the final product. As the task has been entrusted to a professor of history — an older relative of the author — Ikram's rage found no practical expression. And here the matter rests. The most important work on Indo-Muslim history in English (it contains a unique introductory essay on the nature of historical sources, special problems connected with Indo-Muslim history and some very perceptive discussion on the historian's method, something in the manner of Hodgson's prolegomena in his *Venture of Islam*, though written much earlier), is in dire need of scholarly rescue. A new edition, matching the erudition and assiduity of the author, can be the only appropriate homage to a really remarkable historian of our century. ■

Facts and Myths

M Al-Harithi

THE EVALUATION of history has continued to vex academics, politicians, and historians alike. The nature of history writing is such that once written it comes to be regarded as the factual account of the events of a particular time despite the fact that the narrator may only have viewed it from a specific standpoint or even with an ulterior motive. Instead of a critical approach, before accepting a version of events, many a historian has contributed to the spreading of half truths and sometimes 'non truths' by repeating the narration of early historians thus adding a further layer of authenticity to them.

With the repression of the Muslim *Ummah*, in the later half of the 19th century and early half of this century, both militarily and ideologically, it has become increasingly necessary to remove these layers at least present the early history of Islam based on a heritage that is sound and flawless.

One such historian of note who has applied himself to the task of

presenting history based on the original sources is Al Mohaqiq Al Askari.

"Our motive behind the research" he writes, "is not the disclosure of fictitious personalities, events and towns which never existed, but because we noticed unacceptable reluctance to examine the *Sira* of the Prophet (SAW) and his relatives and companions".

He goes on to emphasise "the necessity for a group of Muslim scholars to study the major works of *Sira* and history and discuss the status of the narrators and the contents of its *Hadih* and establish principles for the evaluation and research as they have done with the *Hadih* of *Fiqh*".

An important contribution by Al Askari was the identification of major inconsistencies in the presentation of the history of Islam in the first century of Hijra. This led him to carry out extensive research which resulted in his exploding the myth that Abdullah bin Saba', who has been widely

declared to be the motivator of many events during the early days of Islam, was in fact a fictitious character. According to Al Askari, Ibn Saba' was a mythical creation of a certain Saif bin Umar who sought to present the history of early Islam with a view to pleasing his contemporaries by degrading the *Kahtanis* and praising the *Adnanis*, the two main branches of the original Arabs. Saif's inventions of the accounts of many battles and imaginary characters appear to have been motivated to a large extent by his atheistic tendencies which were prevalent at his time around 170 AH. Several eminent historians, over many decades, have described Saif to be inconsistent as well as a suspected atheist.

Al Askari has explained two factors that contributed to such a grave misrepresentation of events being transmitted by so many writers over hundreds of years. In the introduction of his major work, *Abdulla bin Saba' and Other Myths*. Firstly, he states that

19 ARALIK 1991

88-965800

'Awdah, Sulaymān ibn Ḥamad.
(‘Abd Allāh ibn Saba’ wa-atharuhu fī
ahdāth al-fitnah fī qadr al-Islām)
عبد الله بن سبا وأثره في أحداث
الفتنة في صدر الإسلام / تأليف سليمان
العوذة . - الطبعة 1 . - الرياض ،
المملكة العربية السعودية : دار طيبة ،
1985

270 p. ; 24 cm.

Title page partially vocalized.

Thesis (master's) -- fī al-Imām

Muhammad Ibn Sa‘ūd al-Islāmiyyah, Riyadh,
1402 [1981]

Bibliography: p. 242-266.

£85.00

‘Abd Allāh ibn Saba’, 7th cent.

A.P.-Islamic Hist:

MADE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

ABDULLAH 6. SEBE

ABDULLAH 6. SEBE

ARA III 2287 ‘ASKARI (Murtada al-)

(العسكري مرتضى)

54

عبد اللہ بن سبا . المدخل بحث وتحقیق فیما کتبہ المؤرخون والمستشرقون عن
ابن سبا وخص اسلامية اخرى منذ القرن الثاني الهجري حتى اليوم . تأليف مرتضى
العسكري . طبعة ثانية .
In 8°, 208 p.
-Le Caire, Dār al-kitāb al-‘arabī, 1381/

(‘Abd Allāh ibn Saba’. Dirasāt fī al-hadīth wa al-tārīkh 4)
Histoire 6-8 e s. Si‘ism . Ibn Saba’ (‘Abd Allāh)

A 80344

MADE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

٥٧٣ هـ الهلالي ، عبدالعزيز صالح

عبد الله بن سبا : دراسة للروايات التاريخية عن
دوره في الفتنة / عبدالعزيز صالح الهلالي . - ط ٢ .
لندن : صحارى للطباعة والنشر ، ١٤٠٩ هـ ، ١٩٨٩ م.

٩٠ ص ٢٤١ سم

١. ابن سبا ، عبد الله ، ت نحو ٤٠ هـ ٢ . التاريخ
الاسلامي - عصر صدر الاسلام ٣ . السبئية (فرقة
اسلامية) ٤ . الفتنة الكبرى ٥ . التميمي ، سيف بن عمر ،
ت ٢٠٠ هـ ٦ . التأريخ . آ. العنوان

18 ARALIK 1991
MADE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Sebeiyye

i. Abdulhamid, Dirāsāt, 17, 27, 30

72

3 SUBAT 1993

MADE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

at Kerbelā, of Ridā' at Meshhed, or of the unstained Fātimah at Kum (i.e. Fātimah Ma'sūm, the daughter of Mūsā, seventh Imām). They have been more zealous in the worship of the saints (real or supposed descendants of 'Alī), and to be buried near their graves is the most cherished Shī'ah ambition. The "Nauroz" or the new year of old Persia is given special sanctity and it is fortified by referring to a tradition that, on that day, the Prophet conferred the caliphate on 'Alī. They derive all the laws from the fundamental *Shari'ah* sources though in different manners, and the trained clergy or *Mullas* are the only class that can give legitimate legal responses.¹⁷⁰

Now, we will take up some important sects of the Shī'ahs. *The Sabā'iyyah Shī'ah*.¹⁷¹ The Sabā'iyyah follow the innovations introduced by a Jew convert named 'Abdullah b. Sabā', a resident of Hīrah. His mother was a negro slave, Saudā by name. Amongst many of his innovations, the most important was his preaching that every prophet left an executor, and 'Alī, he said, was the executor or *wasī* of the Prophet Muḥammad (peace be on him). Bringing in textual support and illustrating his view with the case of Jesus, he held that the Prophet of Islam will, of certainty, return soon to this world. In the context of his preachings, he claimed that 'Alī was God himself. When 'Alī heard of it, he gave order for killing him. The order was not carried out at the instance of 'Abdullah b. 'Abbās for the sake of religion. He was imprisoned. After the assassination of Caliph 'Alī, these people took advantage of the tragic occurrence and broadcast false ideas, denied 'Alī's assassination and said that, instead of 'Alī, the Satan had been killed and 'Alī had been raised to the heaven like Jesus, son of Mary.

The Sabā'iyyah are also called the Tabarīyyah, for they abused the Companions of the Prophet. In their zeal to deify 'Alī, the Sabā'iyyah held that 'Alī was in the clouds: the thunder was his voice and lightening his whip. A Sabā'i poet named Kuthayyir composed an exaggerated piece on the dogma of the sect. Moreover, the fabrications go further and it is said that 'Alī was in the clouds. They argued that the Qur'ān had been tampered with in its arrangement and material, and many of the parts had been taken away. The real Qur'ān contained 17,000 verses (*āyāt*), while the existing one

170. Cf. *Encyclopaedia Britannica* (IX edn.), XXII, 664 ff. The Sunnites and the Shī'ites differ on many contexts and even in the Qur'ān and its interpretation; thus, for example, on Qur'ān, xxxiii, 33, wherein the commentators point out and explain with a comparative study the position and status of Ḥadrat Fātimah and Ḥadrat 'Ā'yeshah. See Mulla Jiwan Jaunpuri, *Tafsirāt al-Aḥmadiyyah fi'l-Bayān al-Āyāt al-Shari'ah* (Bombay, 1327 H.), 617 ff.

171. For sources, see Shahrastānī, op. cit., 132; Ibn Khaldūn, *Muqaddimah*, I, 407; II, 175; 'Abdul 'Aziz, op. cit., 8, 21; *Istafsār al-Aḥām*; Tabrizi, *Kitāb Ihtijāj* (Iran edn.), 119-31; *Tā'rikh Madhhab Shī'ah* (Maktabah-i-Raḥimīyyah, Multan, 1372 H.); Abū Zahrah, *Imām Abū Ḥanīfah* (Pakistan edn.), 195-7, also *Imām Shāfi'i*, 187-9.

In the Name of Allah, the Most Gracious, the Dispenser of Grace!

ISLAMIC JURISPRUDENCE IN THE MODERN WORLD

علم الفقہ فی العالم العصری

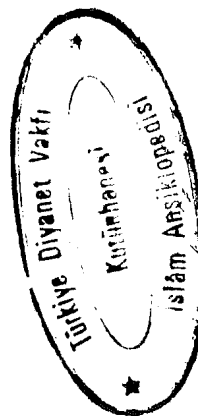
[Ilm al-Fiqh fi'l-'Ālam al-'Aṣrī]

BY

ANWAR A. QADRI

B.A., LL.B.; M.L.J. (Wisconsin) U.S.A.;

C.C.L. (UISC) Luxembourg



Türkîye Diyanet Vakfı	
İslâm Ansiklopedisi	
Kütüphane-i	
Kayıt	7607
Tasnif No:	297.5
	QAD.1

Yeni Tasnif No: 297.501.
KAD.2.

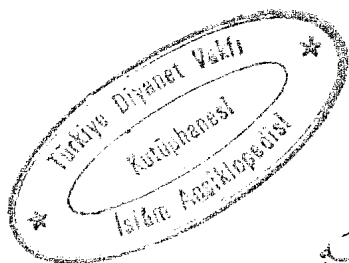
TAJ COMPANY

٢-٥
DIA can be used
A-4000

SEBEIYEF (37-39)

أحوال الرجال

لأبي إسحاق إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني
المتوفى سنة ٢٥٩ هـ



حَقَّقَهُ وَعَمَلَهُ عَلَيْهِ
السَّيِّدُ صَبِيحُ الْبَدْرِيِّ السَّامِرَانِي

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Cilt No. 1	
Kayıt No. :	5728
Tecelli No. :	257.2 Cilt 1

مؤسسة الرسالة

Abdullah L. Sebe

08 MAYIS 1991

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٩٨٥ هـ - ١٤٠٥

مؤسسة الرسالة - بيروت - شارع سوريا - بناية حمدي ومالحة
هاتف: ٣١٩٠٣٩ - ٢٤١٦٩٢ ص.ب: ٧١٦٠ برفيا : بيروت - عمان



They also carried with them the blood stained shirt of Hadrat 'Uthmān and the chopped fingers of his wife.

However the majority of the Muslims in Medina took pledge at the hands of Hadrat 'Ali. According to "Ahli Sunnah wal Jamā'ah", Hadrat 'Ali was the most suitable and the fittest person for Khilafat after Hadrat 'Uthmān (Rad. A.). If some of the Companions did not take pledge on his hands, because of the political situation of that time, it did not mean that his Khilafat was not accepted by the Muslim majority. Besides Hadrat 'Ali (Rad. A.), nobody including Hadrat Mu'awiyah (Rad. A.) claimed to be the Khalifah at that time. The difference between them was the question of punishment to the assassins, which took the shape of various battles. As it would be seen afterwards Hadrat Amir Mu'awiyah (Rad. A.) declared his Khilafat only after the death of Hadrat 'Ali (Rad. A.). Hadrat 'Ali was declared to be the Khalifah not only by the insurgents but by the Muslim public as well including the leading Ansar (Helpers) and Muhājirin (Emigrants). This could also be noticed with the fact that in the first battle which took place between Hadrat 'Ali and Hadrat 'Aisha (and her group) about 800 of those Companions who participated in the Treaty of Hudaibiyah were with Hadrat 'Ali besides other Companions. As a matter of fact Hadrat 'Ali was the most popular figure at that time and was the most appropriate person to be the fourth caliph by all means.

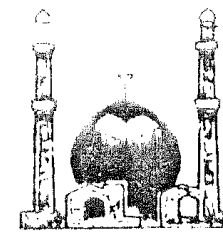
Disobedience of 'Abdullah bin Saba and other Sabaites

On his third day as the Khalifah, Hadrat 'Ali asked all the Sabaites (insurgents) to return to their places. Some of them started to go back but a party headed by 'Abdullah bin Saba did not obey the Khalifah and pretended to be his friends. In the history of Islam this was the first incident of disobedience of a Khalifah. Their aim was to be with him in order to create nuisance as it would be observed in future.

THE TRUTHFUL CALIPHS (AL-KHULAFĀ AL-RASHIDIN)

- Abdullah b. Sebe

By
Dr. MAJID ALI KHAN



IDARAH-I-ADABIYAT-I-DELLI

2009 QASIMJAN STREET
DELHI-110006 (INDIA)

السبئية

هم اتباع عبدالله بن سبأ، الشهير بابن السوداء^(١)، وهو يهودى صنعائى يبنى، أسلم، وقرأ العديد من الكتب الدينية فى اليهودية والمسيحية والإسلام وكان يحب المناقشات الدينية^(٢).

قال عبدالله بن سبأ لعلى كرم الله وجهه: أنت، أنت يعنى أنت الإله فنفاه على إلى المدائن^(٣).

ويقول البغدادى^(٤) إن السبائية اظهروا بدعتهم فى زمان على رضى الله عنه، فقال بعضهم لعلى أنت الأمه، فأحرق على قوما منهم، ونفى ابن سبأ إلى ساباط المدائن، وهذه الفرقة ليست من فرق أمة الإسلام لتسميتهم عليها إلهها.

وقد أثبت البغدادى عليهم الخروج عن أمة الاسلام بينما جعلهم الشهرستانى^(٥) من الغلاة الذين ابتدعوا البدعة والضلالة وصدق فيهم قول

(١) الشيعة والسنة - احسان إلمى ظهير القاهرة ١٩٨٦ ص ٢٤ وايضا بين الشيعة وأهل السنة لنفس المؤلف لاهور ١٩٨٥ ص ٤٧.

(٢) الشيعة والسنة ٤٧.

(٣) الملل والنحل للشهرستانى - تحقيق محمد سيد الكيلانى القاهرة ١٩٧٦ - ١٧٤/١.

(٤) الفرق بين الفرق - للبغدادى - القاهرة ١٩٧٣ ص ١٥.

(٥) الملل والنحل ٢٧/١.

٤٠٣



Diyanet Vakfı

د. أحمد عبد القادر الشاذلى
جامعة المنوفية

Sabariyya
(as) Abdullah

حركات الغلو والنظر فى الإسلام

Türkiye Diyanet Vakfı
İslam Ansiklopedisi

7015

257.5

İ. No. : 582.11

رابعه وقسم له
د. محمد نور الدين عبد المنعم
رئيس كلية اللاهوت والدراسات - جامعة الأزهر

الدار المصرية للكتاب
للنشر والتوزيع

أولاً : اللقاء بين أبي ذر وابن سبأ

في اللقاء بين أبي ذر وابن سبأ ذكر الطبري (١) ان اليهودي ابن السوداء عبدالله بن سبأ ورد الشام فلقى أبا ذر فقال له : يا أبا ذر الا تعجب الى معاوية يقول ؟

« المال مال الله الا ان كل شيء لله كأنه يريد أن يحتجبه دون المسلمين ويحوا اسم المسلمين ، فأقى أبو ذر معاوية : فقال ما يدعوك إلى أن تسمي مال المسلمين مال الله فقال معاوية يرحمك الله يا أبا ذر السنا عباد الله والمال ماله ، والخلق خلقه والامر امره ؟ قال أبو ذر : فلا تقله قال : معاوية : فاني لا اقول انه ليس لله ، ولكن سأقول « مال المسلمين » وأقى ابن السوداء الصحابي الجليل فقيه أهل الشام أبا الدرداء فقال له : ما قال لابي ذر ، فأجابه أبو الدرداء : من أنت ؟ اظنك والله يهودياً وأقى ابن سبأ ايضاً الى الصحابي الجليل عبادة بن الصامت فتعلق به عبادة وأخذه الى معاوية فقال : هذا الذي والله بعث عليك أبا ذر .

وقال ابن العربي (٢) : « ووقع بين أبي ذر ومعاوية كلام ، وكان أبو ذر يطلق من الكلام ما لم يكن ينطق به في عهد أبي بكر وعمر فأعلم معاوية بذلك عثمان خشي في العامة ان تثور منهم الفتنة ، فان ابا ذر كان يحملهم على التزهد وامور لا يحتملها الناس كلهم ، وانما هي مخصوصة ببعضهم فكتب عثمان الى ابي ذر ان يقدم المدينة ، فلما قدم اجتمع اليه الناس . فقال ابو ذر لعثمان : اريد الريزة فقال له عثمان : افعل . فاعتزل .

قال القاضي ابن العربي ولم يكن يصلح له الا ذلك لطريقته ودعوته ومنهجه في الحياة والزهد في الدنيا ومتاعها ، والحرص على الآخرة ونعيمها فكان لا بد له من هذا الاسلوب .

أبو ذر العقابري

وآراؤه في السياسة والاقتصاد

Abdullah b. Sebe'

عبد المجيد محمد الأقطش

ماجستير في السياسة الشرعية

١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

١ - انظر : تاريخ الطبري ج ٥ ص ٦٦ ، وابن الاثير ج ٣ ص ٤٣ ط الحلبي . والفتنة ووقعة الجمل : سيف الدين عمر

الضبي ص ٤٨ .

٢ - انظر : العواصم من القواصم لابن العربي : ٧٣ - ٧٦ طبعة المطبعة السلفية بالقاهرة .



الشيعة

في موكب التاريخ

دراسة موضوعية في نشأة الشيعة

في ضوء

الكتاب والسنة والتاريخ

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi

Denirbaş No: 1 34764

Tasvif No: 297-62
S ü B. Ş

معاونية شؤون التعليم والبحوث

١٤١٣

Abdullah b. Sebe (57-76)

20 ARALIK 1995

SÜBHAN KUTUPHANESİ
KÜTÜPHANESİ

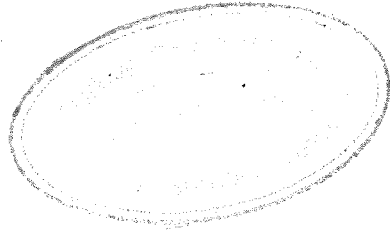
**FİTNE DÖNEMİNDE İBN SEBE'NİN ROLÜ
HAKKINDA BİR DEĞERLENDİRME****Terc: Âdem APAK***

Tarihçiler, Hz. Osman döneminde meydana gelen fitne olaylarından bahseder iken, Hz. Osman'ın öldürülmesinden sonra Hz. Ali'nin, Hz. Talha, Hz. Zübeyr ve Hz. Aişe'yi karşılamak niyetiyle Medine'den çıkmasından önceki dönemde ve yine Hz. Ali'nin sulh niyetiyle Hz. Talha, Hz. Zübeyr ve Hz. Aişe'ye doğru sefer düzenlemesi esnasında İbn Sevdâ'dan ve Sebeilerden çokça bahsetmektedirler. Yine tarihçiler Sebeilerin, Hz. Ali ve ashâbının gafleti anında savaşı başlatmak niyetiyle görüşmeler yaptıkları ve Basra yakınlarında karşı karşıya gelen iki orduyu ansızın savaşa tutuşturduklarını ve Müslümanları büyük bir tehlikeye düşürdüklerini iddia ederler. Ancak aynı tarihçilerin, Sıffin savaşını naklederken Sebeiyi'den bahsetmeyi unutmaları veya ihmal etmeleri gerçekten gariptir.

İbn Sevdâ, Hz. Ali ile birlikte Şam'a gitmedi, fakat onun taraftarları halifeyle beraber Sıffin savaşına iştirak ettiler. Sebeiler halifeye karşı samimi ve vefalı davranan, onun emrine en fazla itaat eden askerler oldular. Onlar bozgunculuk meydana getirmek için planlar yapmadılar ve iki grup arasında (Cemel'de olduğu gibi) fesat çıkarmaya çalışmadılar. Mushaflar yukarı kaldırıldığı zamanda ise bazıları Hurkus b. Züheyr gibi tahkim anlaşması (sahife) ve içindekileri inkâr eden Muhakkime'ye katılırken, bir kısmı da Eşter gibi tahkimi hoş görmemekle birlikte Hz. Ali'ye itaate devam ettiler.

* Tercüme ettiğimiz metin, *Tâhâ Hüseyin'in el-Fitnetü'l-Kübrâ (I-II, ?, Tarihsiz)*, isimli eserinin II. cildinin (Ali ve Benûhu) 91-94 sayfeleri arasında bulunan 24. kısımdır. Yukarıdaki başlık asıl metinde olmamakla birlikte, konunun muhtevası göz önünde bulundurularak tarafımızdan konulmuştur.

** Araş. Gör.; U.Ü. İlahiyat Fakültesi, İslâm Tarihi ve Sanatları ABD



Abdullah b. Sebe

24 AGUSTOS 1993

BAŞKİ TAYINLANDIYOR
SONRA GELME GÖKİRMİŞ



ABDULLAH B. SABÂ
M A S A L I
(Bir Yalancının Düzmeleri)

ÇEVİREN
Abdülhak GÖLPINARLI

تحسين يازجي

1391

10

Tükiye Diyanet Vakfı	
İslam Araştırmaları Merkezi	
Kütüphanesi	
2070	
297.92	
ASK: A	

BAHAMATBAASI
İSTANBUL — 1974

عبد الله بن سينا

دراسة وتحليل

الشيخ علي آل محسن

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	90280
Tas. No:	922.979 SEB

دار الحديث
للطباعة والنشر والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

دار الحديث
للطباعة والنشر والتوزيع

هاتف: ٥٥٠٤٨٧ - ٠١ / ٨٩٦٢٢٩ - ٠٣ - فاكس: ٥٤١١٩٩ - ص.ب: ٢٨٦ / ٢٥ غبيري - بيروت - لبنان
Tel.: 03/896329 - 01/550487 - Fax: 541199 - P. O. Box: 286/25 Ghobery - Beirut - Lebanon
E-Mail: daralhadi@daralhadi.com - URL: <http://www.daralhadi.com>



دِرَاسَاتُ فِي الْحَدِيثِ وَالْتَارِيخِ
أَحَادِيثُ سَيْفِ بْنِ عُيَيْنَةَ

-١-

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَبْأٍ

وَأَسَاطِيرُ أُخْرَى

دِرَاسَاتُ مُقَارَنَةٌ لِأَسَاطِيرِ
اَنْتَشَرَتْ فِي التَّارِيخِ الْإِسْلَامِيِّ مِنْ الْقَرْنِ الثَّانِي الْمِجْرِي
حَتَّى الْيَوْمِ

تَأَلَّفَ

مُرْتَضَى الْعَسْكَرِيُّ

عَمِيدُ كَلِيَّةِ أُصُولِ الدِّيْنِ

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	134518
Tesniif No	237.9 A6K.A

مَنْسُورَاتُ كَلِيَّةِ أُصُولِ الدِّيْنِ - بَغْدَاد

1968 Beirut

13 EKİM 1995

MADDE YATIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Araştırma Yayınları: 34

Dizgi, kapak: Ankara Dizgi Evi
Baskı, cilt, kapak baskısı: Özkan Matbaacılık
Birinci basım: Kasım 2005

ISBN: 975 - 6788 - 34 -8

Araştırma Yayınları
İstanbul Cad. İstanbul Çarşısı 48/81 İskitler/Ankara
Tel/faks: (0312) 341 06 90

SONRACI GÖRÜŞME KİTAPLARI 2 / HAZ 2005

Tarihin Tahrifi İbn Sebe Meselesi

Türkiye İslamî Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphane	
Dem. No:	143272
Tas. No:	297.42 KOR.1

Dr. Sıddık Korkmaz

Araştırma Yayınları
Ankara 2005

gurupta değerlendirir. İbn Hazm'a göre bunlar, Yahûdiler ve Hristiyanlarla birleşmişler ve çok çirkin bir küfre düşmüşlerdir.

İbn Hazm, mezhep olgusuna bir tür sapma ve gerçekten uzaklaşma olarak bakmıştır. İbn Hazm'ı bu görüşe sevk eden temel faktörün, "Allah'ın Kitâb'ı ve Rasûlü'nün uygulamalarına tabi olma" şeklinde tanımladığı, kendisinin Ehl-i Sünnet tasavvuru olduğunu söyleyebiliriz. Dolayısıyla ona göre, özellikle bir takım gurup veya insanların Allah'ın kitabı ve Rasûlü'nün uygulamalarına tâbî olmayı esas almayıp, bunun yerine siyasal ve toplumsal sorunlar neticesinde ortaya çıkan düşünceleri benimsemeleri, onları ana kitleden uzaklaştırmış ve farklı yollara saptırmıştır.

Abdullah Sebe

İbn Sebe Rivayetinin Tarîh ve Makâlât Türü Eserlere Yansıması

Sıddık KORKMAZ*

Abstract

The Narration About Ibn Saba and it's Perception in the History and Heresiography. It seems that Sayf Ibn 'Umar was influenced by the nascent Shiite movements in his description of the catastrophic events that took place during the caliphate of 'Uthmân and 'Alî. His narrations reveal his strong aversion to the idea that the companions of the Prophet Muhammad might have erred in political issues. However, a careful historical investigation and an objective political analysis of the events of that period reveal the irrationality to seek out such a conspirator as 'Abdallah Ibn Saba to explain these calamities. The historians such as Töbarî, Ibn Athîr, and Ibn Kathîr base their descriptions of the events on the reports of Sayf, presenting Ibn Saba as a leading actor. Looking at the same figure with the eyes of heresiographers, however, we get quite a different picture. While they tend to describe Ibn Saba as a dominantly political character who acted around 'Uthmân and 'Alî, the heresiographers incline to picture him as a religious and sectarian personality who masterminded and espoused extreme ideas. These two conflicting tendencies lead one to think that both groups of the scholars portray this mythological figure as they wish.

Key Words: Sayf bin 'Umar, 'Uthmân, 'Alî, Raj'at, Wasdâyat, Extremism, Anachronism.

Giriş

İslamın erken döneminde meydana gelmiş olan fitne olaylarının algılanışı ve bu anlayışın sonraki asırlara uzanan tezahürleri her mezhebin kendisine göre oluşturduğu bir bakış açısına sahiptir. Genellikle günah işlemekten uzak bir nesil telakkisinin ürünü olarak o dönemde meydana gelen istenmeyen olay ve ortaya çıkan fikirler, Abdullah b. Sebe gibi mevhum şahısların eseri olarak nakledilebilmiştir. Bu durumda İbn Sebe ve onun tarih içindeki yeri hakkında yapılan çalışmalar, böyle bir ismin hayat hikayesi ile ilgili rivayetlerin birbiri ile çelişkisi üzerine yoğunlaşmak-

* Dr., Selçuk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi. skorkmaz@selcuk.edu.tr

RONART, Stephen and Nady CEAC, S. 452

1959 (AMSTERDAM)

Abdullahi Saba? S

SABA' ibn-, 'ABDULLĀH, also called ibn-al-Sawda' (Son of the Black One, an allusion to his negro mother) or ibn-Harb, (VIIth or IXth cent.) alleged founder of Shī'ism*, who appears a very perplexing figure in the light of the numerous contradictory biographies* which have been transmitted. He is said to have come from Yemen - some sources maintain Jewish parentage - and to have travelled a long time in Hijāz, Iraq, Syria and Egypt, everywhere implicated in various sorts of subversive movements. To him is ascribed the origin of the belief in the divinely ordained leadership mission of 'Alī, the son-in-law of Muhammad, in his divine nature and his return to earth as the *Mahdi**, the God-guided Saviour. It is also reported - and as firmly denied - that he venerated 'Alī in such exalted and even blasphemous manner, that 'Alī had to have him forcefully removed or, according to some informants, burned alive. He seems to have made however quite a number of proselytes, who formed the nucleus of a sect, called after him Saba'iyyah (not to be confused with the Sab'iyyah or Seveners*), which according to the belief of some of his biographers supplied the framework for the evolving Shī'ah creed. At present it is supposed that this name and the accounts, eulogistic as well as deprecatory, of his activities, in reality cover several persons, not necessarily contemporaries, and different historical or imagined events.

الرُّوَاةُ الَّذِينَ تَأَثَّرُوا

بَابُ

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م

الأستاذ الدكتور

سعدى الهاشمي

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	55604
Tas. No:	

MADE TAKILINDIGI AN
SONRA GELEN DÜZÜMEN

11 EYLÜL 1998

دراسات في الحديث والتاريخ

- Abdullah b. Sebe'

- iki cild.

3 n NISAN 1991

İMADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

عبد الله بن سبأ
و
أساطير أخرى

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi C. 10, Sayı 1	
Sayı No. :	10770-1
Yayın No. :	299.92 ASK. A

الجزء الأول

تأليف

السيد مرتضى العسكري

دار الفكر
للطباعة والنشر والتوزيع
بيروت - لبنان

عبد الله بن سبأ

هذا رجل تقرأ خبره في كل كتاب من كتب العقائد والفرق ، وفي أكثر كتب التواريخ والأخبار التي تحدثت عن الفتنة في أيام عثمان بن عفان ، وعن مقتل الإمام علي بن أبي طالب ، وعن النوا والغالاة .

تقرأ خبره في الكتب القديمة كما تقرأ خبره في الكتب الحديثة ، التي تعرضت لموضوعات المذكورة ، حتى ليخيل اليك أنه بطل من الأبطال ، ورئيس من رؤساء الفتن في الإسلام . ومع ذلك — وهذا هو الغريب — فإنك إذا ما تعمقت في دراسة الروايات وقرأت كل ما ورد منه ، خرجت وأنت لا تعرف عن نسبه وأهله شيئاً ، إنما كل ما تعرفه عنه أنه يهودي ابن يهودي ، وأن أمه كانت سوداء ولذلك عرف بابن السوداء .

قالوا إنه : عبد الله بن سبأ ، وإنه كان « يهودياً من أهل صنعاء ، أمه سوداء . » ^(١) فهو يعاني الأصل ، يهودي الدين من جهة الأب وإفريقي من جهة الأم . أسلم كما جاء في تاريخ الطبري زمان عثمان ^(٢) . وقالوا : إنه كان رأساً من رؤوس الفتنة والشغب والبدعة . تنقل في الأمصار داعياً فيها إلى الثورة . وكان من أبطال الفتنة التي قامت على عثمان ، كما كان من رؤوس الدعوة التي أسست مذهب النصارى في علي بن أبي طالب والمباعدة في حبه مبالغة انتهت إلى تأليهه .

وذكر بعض الأخباريين أنه أدرك علي بن أبي طالب ، وأنه لقي في « المدائن » رجلاً اسمه « جرير بن قيس » ، وكان جرير قد قدم حديثاً اليها ، فسأه ابن السوداء : « ما الخبر ؟ »

فقال جرير : « ضرب أمير المؤمنين ضربة يموت الرجل من أيسر منها ، ويميش من أشد منها » . وكان جوابه : « لو جئتمونا بدماغه في ألف صرة ، لعلمنا أنه لا يموت حتى يذودكم بمصاه » ^(٣) . ومعنى ذلك أن ابن السوداء كان حياً حين ضرب علي بن أبي طالب في الكوفة ، وأنه توفي بعد وفاة علي .

ومرجع هذه الرواية « الجاحظ » ، وقد ذكرها في « كتاب المصاه » ، نقلاً عن « حباب ابن موسى عن بحالد عن الشعبي عن جرير بن قيس » ^(٤) . وقد دعمته بـ « ابن السوداء » ، ولم نسمه بـ « ابن سبأ » أو « عبد الله بن سبأ » . كما ستمت بقية الروايات .

وقد جمعت الرواية المتقدمة وأند « ابن السوداء » رجلاً اسمه « حرب » ، ففيها : « عن جرير بن قيس ، قال : قدمت المدائن بعدما ضرب علي بن أبي طالب — كرم الله وجهه — فلقبني ابن السوداء ، وهو ابن حرب . فقال : ما الخبر ؟ فقلت : ضرب أمير المؤمنين ضربة يموت الرجل من أيسر منها ، ويميش من أشد منها . قال : لو جئتمونا بدماغه في مئة صرة ، لعلمنا أنه لا يموت حتى يذودكم بمصاه . »

وهذه الرواية ، هي أقدم رواية وردت عن ابن السوداء ، لأن ناقلها « الجاحظ » ، وهو من المتوفين سنة « ٢٥٥ هـ » . وتمت روايات سواه متأخرة ، لأنهم كانوا من المتوفين بعده ، فهم متأخرون عنه ، وتمت رواياتهم لذلك متأخرة عن رواية الجاحظ المذكورة من ناحية الترتيب الزمني ، وإن كان من الجائز أن يكون بعضها أقدم عهداً من رواية الجاحظ : لأن راويها أخذ روايته من صرحج متقدم على المرجع الذي نقل الجاحظ منه .

وبلي الجاحظ في ترتيب سني الوفاة ابن قتيبة المتوفى سنة ٢٧٦ هـ . وقد ذكر في كتابه « المعارف » ابن سبأ ، فقال : « السبئية بن الزائنة : ينسبون إلى عبد الله بن سبأ ، وكان أول

(١) البيان والتبيين (٤٦/٣) .

(٢) بيان والتبيين (٤٦/٣) . د. قاسم ١٩٢٧ ، د. شعبة ١٩٢٧ ، د. مستديم .

(١) الطبري (٩٨/٥) د. شعبة . طبعة الحسنية .

(٢) الطبري (٩٨/٥) .

hätte einen anderen Verlauf genommen: „Das wahre Unglück (*miḥna*) bestand darin, daß nicht ʿAlī der dritte Kalife war“¹.

Die Machtübernahme der Umayyaden ist also für Sayyid Quṭb wie Ḥasan al-Bannā und Muḥammad al-Ġazālī² — d.h. die führenden Ideologen der Muslim-Bruderschaft — ein Ereignis mit katastrophalen Folgen für den Islam und eine Perversion seiner wahren Natur. Ein so vernichtendes Urteil über diese Dynastie, das von einem schiitischen Autor ohne Einschränkung übernommen werden kann³, mußte sowohl auf die Kritik arabischer Nationalisten als auch auf die des „rechten“ Flügels der Salafīya stoßen, dem die Rehabilitierung der Umayyaden besonders am Herzen liegt. Daß Sayyid Quṭb sich in seinen Äußerungen über ʿUṭmān und dessen Politik auch auf Ṭāḥā Ḥusain's *al-fitna al-kubrā* stützt und sich dessen Kritik an der Bereicherung gewisser Prophetengefährten zu eigen macht⁴, hat ihm in den Augen der letztgenannten Gruppe ganz besonders geschadet. Hier hatte sich Sayyid Quṭb gewissermaßen in „schlechte Gesellschaft“ begeben, und folgerichtig findet er sich zusammen mit Ṭāḥā Ḥusain und Muḥammad Ḥusain Ḥaikal⁵ angegriffen, wie z.B. in dem Buch *ʿAṣr al-ḥulafāʾ ar-rāṣidin* des Azhar-Gelehrten ʿAbd al-Ḥamīd Baḥīt⁶. Dieser verwendet zwar eine Sprache, die der älteren Salafīya noch fremd war, doch entspricht die Tendenz seiner Polemik ganz deren Bemühen, die Prophetengefährten in ihrer Gesamtheit vor jedem Zweifel an ihrer Integrität zu schützen: ʿUṭmān habe in keiner Weise gegen die „demokratische *ṣūrā*-Politik“ oder gegen das religiöse Gesetz der Gerechtigkeit bei der Verteilung von Rechten und Pflichten verstoßen, alle Prophetengefährten hätten dies ausdrücklich anerkannt, und so habe es auf Seiten der Aufrührer auch nicht einen einzigen Prophetengefährten gegeben. Die Gerüchte über die Beteiligung von ʿAmmār b. Yāsir, Muḥammad b. Abī Bakr und ʿAbd ar-Raḥmān b. ʿUdais seien gegenstandslos — abgesehen davon, daß bei

¹ Ibid., S. 191 und passim (engl. Ausg. S. 194 und passim).

² s. oben S. 99 ff.

³ z.B. Quraṣī, I, 2. Aufl., S. 256.

⁴ Engl. Ausg. S. 213 f., (fehlt in der mir vorliegenden 5. arabischen Auflage an der entsprechenden Stelle).

⁵ Den Sayyid Quṭb ebenfalls zitiert, z.B. (aus dessen Buch *al-Fārūq ʿUmar*) 5. Aufl. S. 204 f. (engl. Ausg. 109 f.).

⁶ 2. Aufl. Kairo 1965 (Maʿārif), S. 234-44, Kap. „ʿUṭmān li-t-taʾrīḥ“ (1. Aufl. des Buches: Kairo 1963).

ARABISCHE NATION UND ISLAMISCHE GESCHICHTE

Die Umayyaden im Urteil Arabischer Autoren des 20. Jahrhunderts. Beirut-1977

DAS PROBLEM ʿABDALLĀH B. SABA²

199

letzterem nicht feststehe, ob er überhaupt ein echter Prophetengefährte war. Die Anstifter des Aufruhrs hatten also, wie Baḥīt betont, nur Mord und Zerstörung im Sinn, und es handelt sich demnach nicht um eine auf Besserung der Verhältnisse zielende Revolution (*ṭaura iṣlāḥiyya*), sondern nur um eine *fitna* und eine Verschwörung, an der Juden, Perser, Byzantiner und andere Feinde des islamischen Staates maßgeblich beteiligt waren¹.

Baḥīt kommt es offenbar darauf an, dem Aufruhr gegen ʿUṭmān die Weihe abzuspochen, die im Ägypten Ḡamāl ʿAbd an-Nāṣir's mit dem Begriff „Revolution“ (*ṭaura*)² verbunden war³. Einwände wie die al-Baḥīt's haben aber nicht verhindern können, daß die Ereignisse, die zur Ermordung ʿUṭmān's führten, in zahlreichen Schriften ägyptischer und anderer arabischer Autoren sunnitischer Herkunft⁴ eben als *ṭaura* — und meist in positivem Verständnis des Wortes — bezeichnet worden sind⁵.

Während in den meisten dieser Schriften die religiösen Motive der Aufrührer hervorgehoben werden⁶, wird in denen aus der Feder marxistischer Autoren das soziale Moment betont: Būlus Faraḥ etwa sieht in der Revolution gegen ʿUṭmān eine Fortsetzung der demokratischen und egalitären Tendenz im vorislamischen Arabertum und eine Wendung gegen die umayyadische Aristokratie, die den Islam zur Selbstbereicherung und Alleinherrschaft benutzt⁷.

b) Das Problem ʿAbdallāh b. Saba²

In seinen Bemerkungen über die Probleme, die die Beurteilung ʿUṭmān's und der Revolte gegen ihn den Muslimen bis heute bereite,

¹ Vorwort zur 2. Aufl. und S. 242-43. Zu der Ansicht, daß alle Nachrichten über die Beteiligung von Prophetengefährten gefälscht seien, s. auch unten S. 207, Anm. 3.

² Zu diesem Begriff s. Bernard Lewis in: *Islam in History: Ideas, Men and Events in the Middle East*, London 1973, S. 253-63 u. 286.

³ Polemisch gegen die Interpretation des Islams als *ṭaura* in der ägyptischen Propaganda (mit Beispielen): Munaḡḡid: *Balkafat al-Islām*, 2. Aufl. 1967, S. 47 ff.

⁴ Daß die meisten modernen schiitischen Autoren den *ṭaura*-Begriff auch im Zusammenhang mit der Ermordung ʿUṭmān's verwenden, ist nicht überraschend. Als Beispiel von vielen s. Quraṣī, I, S. 272 ff.

⁵ So z.B. bei ʿAlī Ḥusnī al-Ḥarbūṭlī: *ʿAṣr ṭawāt fī l-Islām*, Beirut 1968, S. 27-49.

⁶ Ḥarbūṭlī, *ibid.*, nennt daneben allerdings eine ganze Reihe anderer Motive.

⁷ *Muqaddimāt*, S. 98.



نشأة الفكر الفلسفي

في الإسلام

MADDE YAYINLANDIKTAN
SONRA GELEN DÜKÜMAN

الجزء الثاني

نشأة الشيعة وتطوره

Abdullah b. Sebe

تأليف

3692

وكتبره علي سبأ بن سبأ

Ph. D. Cantab

الطبعة السابعة

١٩٧٧



دارالمعارف

الفصل الثالث

قداسة علي عند الشيعة الأوائل

السبئية

أضنى الشيعة جميعاً على علي بن أبي طالب قداسة خاصة تأرجحت بين كونه وصياً وولياً وإماماً ومهدياً ونبيّاً وإلهاً. وسنحاول أن نعرض في هذا الفصل متبعين المنهج التاريخي، لظهور العقائد المختلفة الشيعة في علي بن أبي طالب. ولعل من المهم أن نشير هنا إلى الحديث النبوي الذي يقول فيه الرسول صلى الله عليه وسلم لعل « يهلك فيك اثنان محب غال ومبغض قال » :

وأول صورة نجدها للغلو في علي هي صورة السبئية. ونحن نهمل تماماً تلك الآثار الكثيرة التي وضعها الشيعة - معتدلة وغلاة - على لسان الصحابة من أنصار علي والتي تعلو به إلى مراتب القداسة العظمى، والتأليه. ومن المؤكد أن تلك الآثار موضوعية، وهي تساوى تماماً في تفاهتها الروايات المختلفة عن قداسة معاوية نفسه أو حتى إخلاصه للإسلام كدين، فقد دعا النواصب معاوية « خال المؤمنين » وذلك لأن أخته أم حبيبة بنت أبي سفيان كانت زوجة الرسول صلى الله عليه وسلم. ونحن نضرب صفحاً عن تلك الموضوعات كلها : لتفحص السبئية ونعرض لآرائها.

نسبت السبئية إلى عبد الله بن سبأ. وتجمع المصادر السنية والشيعة أن عبد الله بن سبأ كان يهودياً ميمناً فأظهر الإسلام، ويرى الطبري (المتوفى سنة ٣١٠ هـ = ٩٢٢ م.) أنه أسلم في السنة السابعة من خلافة عثمان بن عفان (١). وأخذ ينتقل بين الأمصار - من صنعاء إلى الحجاز ثم البصرة ثم الكوفة، ثم استقر في مصر. ويقول ابن كثير « إن سبب تألب الأحزاب على عثمان أن رجلاً يقال له عبد الله بن سبأ كان يهودياً فأظهر الإسلام وصار إلى مصر فأوحى إلى طائفة من الناس كلاماً اخترعه من عند نفسه، مضمونه أنه يقول للرجل أليس قد ثبت أن عيسى بن مريم سيعود إلى هذه الدنيا؟ فيقول الرجل: بلى! فيقول له: فرسول الله ﷺ أفضل منه، فما تنكر أن يعود إلى هذه الدنيا وهو أشرف من عيسى بن مريم عليه السلام. ثم يقول: وقد كان أوصى إلى علي بن أبي طالب. فمحمد خاتم

Sebeyye (Prensipleri)

b2. Abdullah b. Sebe

A. Bedevi

Meg. İslamiyyin

II. 36.

7406 292.42.

Abdullah b. Sebe'

Seyyid Murtaza el-Askeri,
Abdullah b. Sebe', Kahire 1384

Ibn Sebe'

I. Abdulhamid, Dirasat, 15, 26, 27 vd.

21 ARALIK 1992

٩٠٨ ع العودة، سليمان بن حمد
عبد الله بن سبأ وأثره في أحداث الفتنة في صدر
الاسلام / تأليف سليمان بن حمد العودة. - ط ٣.
الرياض: دار طيبة، ١٤١٢ هـ، ١٩٩٢ م.
٢٧٠ ص ٢٤٤ سم
١. ابن سبأ، عبد الله، ت نحو ٤٠ هـ ٢. التاريخ
الاسلامي - عصر صدر الاسلام. أ. العنوان

18 ARALIK 1994
MADDE YAYINLANMIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

٥١٧ هـ الهاشمي، سعدي مهدي
ابن سبأ: حقيقة لا خيال / سعدي الهاشمي.
ط ١. - المدينة المنورة: مكتبة السدار، ١٤٠٦ هـ،
١٩٨٦ م.

٨٠ ص ١٧٤ سم. - (مكتبة السدار ٢٥٤)
١. ابن سبأ، عبد الله، ت نحو ٤٠ هـ ٢. التاريخ
الاسلامي. أ. العنوان ب. السلسلة

18 ARALIK 1994

2849 FRIEDLAENDER, I. 'Abdallāh b. Sabā, der Begründer der Šī'a, und sein jüdischer Ursprung. ZA 23 (1909), pp. 296-327; 24 (1910), pp. 1-46

Abdullah b. Saba', Şi'a'nın

kurucusu ve talimîlik prensipleri

Abdullah b. Sebe'

H. Atay, E. Sühnet ve Şi'a, 26, 27, 28 vd.

Abdullah b. Sebe'

Hasan I. Hasan
Aspects of Shi'ah History
S. 271

Star posetinde.

ABDULLAH b. SEBE

al-'Askari, Murtaḍā.
'Abd Allāh ibn Saba': al-madkhal: baḥṭh wa-taḥ-
qīq fīmā katabahu al-mu'arrikhūn wa-al-musta-
shriqūn 'an Ibn Saba', wa-qīṣaṣ islāmīyah ukhrā
mundhu al-qarn al-thānī al-Hijrī hattā al-yawm /
Murtaḍā al-'Askarī. — Nejef : al-Maṭba'ah al-
'ilmīyah, 1375 [1956]
2, 182 p. ; 14 cm.
Arabic
I. Title.
BP193.A79 NE66-1081 nef 9-9834
DLC NJP

al-'Askari, Murtaḍā.
'Abd Allāh ibn Saba': al-madkhal: baḥṭh wa-taḥ-
qīq fīmā katabahu al-mu'arrikhūn wa-al-musta-
shriqūn 'an Ibn Saba', wa-qīṣaṣ islāmīyah ukhrā mundhu al-
qarn al-thānī al-Hijrī hattā al-yawm / ta'rif Murtaḍā
al-'Askarī. — Tab'ah 2., bi-ziyādāt wa-islāḥāt ḥām-
mah. — Cairo: Maṭbu'at al-Najsh, [1281-
Le. 1961 or 1962-
v. ; 24 cm. — (Dirasat fi al-baḥṭh wa-al-tarikh ; 4)
Arabic
BP193.A8 NE63-61 nef 9-9835
DLC CUY MaU NJP NN WaU

al-'Askari, Murtaḍā.
'Abd Allāh ibn Saba': al-madkhal: baḥṭh wa-taḥ-
qīq fīmā katabahu al-mu'arrikhūn wa-al-musta-
shriqūn 'an Ibn Saba', wa-qīṣaṣ islāmīyah ukhrā mundhu al-
qarn al-thānī al-Hijrī hattā al-yawm. —
[Tab'ah 3. munaqqahah. — Bagdad : Kuliyat
Uṣul al-Dīn, [1968]
333 p. — (Dirasat fi al-baḥṭh wa-al-tarikh : Abḥaṭh Sayf
ibn 'Umar ; 1)
Arabic
I. Title.
MH nef 9-9839

al-'Askari, Murtaḍā.
'Abd Allāh ibn Saba'. Persian)
Mard-i afsānah-i tarikh, 'Abd Allāh ibn Sabā va
ghawghā-yi saqlīh / ta'rif Murtaḍā 'Askarī ; tar-
jumah az aṣl-i 'Arabī bi-qalam-i Sayyid Ahmad Zan-
jānī Fihri. — Chāp-i 1. — Teheran : Kitābkhānah-i
Saduq, 1384-
v. ; 24 cm. — (Bābshā va bar'asthā' dar baḥṭh va
tarikh : Rivāyatshā-yi sayf ; 4)
Vol. 1:2 has title: 'Abd Allāh ibn Saba'.
I. Zanjanī Fihri, Ahmad. II. Title.
CLU CU NJP nef 9-9838

27 OCAK 1994

Abdullah İbni Sebe

A. Neşeciler, Neş'atül-fikr, 47, 474

Abdullah b. Sebe et-Hingari

Ibn Hazzam, el-Fasl, c.V, s. 36, 46

ABDULLAH B. SEBE

Ibn Sebe' Abdullah (no Sebeiler)

- الرواة الذين تأثروا بابن سبأ
سعدى الهاشمي -- د. م. : د. ن. ١٤١٣ هـ، ٢٤٨ ص
— Abdullah b. Sebe

962. HAS-T

Tarihul-fatimiyye - 5 v.d. 12 v.d.

Abdullah b. Sebe'

Hemedânî, Tesbîr, II, 545, 546, 548
573

Abdullah b. Sebe

ibn Hazm, el-Fasl, c.I, s. 315
325, 326.

FIGLALI,

Ethem Ruhi (Prof. Dr.), "The Problem of Abd - Allah Ibn Saba", Ankara Üniversite-
si İlahiyat Fakültesi İslâm İlimleri Enstitüsü Dergisi, 5, (1982), 379 - 390,
(İngilizce).

297.6292
AS.A

Al-Askari, Sayyid Murtada

Abdullah Ibn Saba and other myths / by
Sayyid Murtada al-Askari; translated by M.J.
Muqaddas. - 2nd ed. - Tehran: World Organization
for Islamic Services, 1984.
vol. : 21.5 cm.
Library has vol. 1 only

9752 1. Islamic Sects, Shiites - Biography I.
Muqaddas, M.J. (tr.) II. Title

IRICA

Abdullah b. Sebe' (K. el-Bun)
es-

Sebe'iyye (Müzebbiye)

Eş'ari, Makulât, 15; Seyyid, 79;
Malatî, Teubih, 18; Yaulâ, Takakat, I, 33;
KIF, I, 690-691; II, 625; Şehr Mi'âl,
I, 174; Farklân, 202.

- Abdullah b. Sebe

٩٠٨ هـ العودة، سليمان بن حمد
عبد الله بن سبأ وأثره في أحداث الفتنة في صدر
الإسلام / سليمان بن حمد العودة. - ط ١. - الرياض:
دار طيبة، ١٤٠٥ هـ، ١٩٨٥ م.
٢٧٠ ص ٢٤٤ سم
١. ابن سبأ، عبد الله، ت نحو ٤٠ هـ ٢. التاريخ
الاسلامي - عصر صدر الاسلام. أ. العنوان

Abdullah b. Sebe'

Hemedânî, Tesbîr, II, 545, 546, 548 v.d.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

01028241 Abdullah b. Saba
181904-8519
ANTHONY, Sean W. *The Caliph and the heretic: Ibn Saba' and the origins of Shī'ism*. Leiden: Brill, 2012 (Islamic History and Civilization: Studies and Texts, 91). 352pp.

27 Nisan 2014

1 SİDDİK KORKMAZ, Abdullah İbn-i Sebe, Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans, 1996

2 SİDDİK KORKMAZ, Tarihi süreç içerisinde Sebeiyye, Ankara Üniversitesi, Doktora, 2003

Sean W Anthony, The Caliph and the Heretic:

Ibn Saba' and the Origins of Shi'ism, Leiden 2012

İSAM D. N.
224422

(010233)

Abdullah b. Saba

20 Aralık 2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN



CHAPTER SEVEN

THE SABA'İYA OF THE Umayyad PERIOD

Thus far, the path of our analysis has treaded the winding trail of reports about Ibn Saba', his beliefs, and his activities. We have traversed an expansive landscape of traditions and legends purporting to unveil the heresiarch's persona. Many of these traditions have been found lacking with regards to historicity, but of all the stories related about Ibn Saba', the most compelling evidence on the side of historicity relates to his belief in 'Ali's *raja*, or parousia. This belief in 'Ali's apocalyptic return appears not only in the earliest reports about Ibn Saba' but also in the earliest traditions about 'Ali's death as well. What has hitherto been lacking in our study, however, is a sense of the scope and breadth of such beliefs in 'Ali as a type of messianic redeemer destined to return and the numbers of those who professed such beliefs. As a result, several important questions remain. For example, how widespread was the belief in 'Ali's apocalyptic return, and how long did it persist? To what degree did this belief influence the course of the development of the Islamic religion? And, finally, to what degree can one ascertain that such beliefs shaped early Shi'ism? In order to answer such questions, it is necessary to turn away from the heretic and to focus on the heresy.

An investigation into the place of the Saba'iya in early Islamic history is not as straightforward as one would like. The Sayfian corpus offers no help in this regard, as the Saba'iya of his account are largely fictitious. Outside the Sayfian corpus, however, one finds substantial evidence that the Saba'iya did in fact continue as a sectarian movement decades after all mention of the sect's eponymous founder disappears. One finds in the historical literature numerous references to either the Saba'iya, or the Sabbabiya (or, more accurately, al-Sabbaba) as they are sometimes called, throughout the Umayyad period and even into the early Abbāsid era, albeit with much less frequency in the latter era. With surprising regularity, one finds mention of the Saba'iya, for instance, popping up during the arrest of Hujr ibn 'Adi al-Kindi and denounced in the orations of Ziyād ibn Abihi, or appearing in prominent roles during the revolt of al-Mukhtār ibn Abi 'Ubayd

Bibliography

'Abd al-Ḥaqq al-Islāmī. *Al-sayf al-mamdūd fi l-radd 'alā dhībār al-yahūd* (*Espada extendida para refutar a los sabios judíos*), ed. and trans. into Spanish Esperanza Alfonso (Madrid: CSIC, 1998).

Corcos, David. "The Jews of Morocco under the Marinides," *Jewish Quarterly Review* 54 (1963–64), 271–287; 55 (1964–65): 53–150.

Lazarus-Yafe, Hava. "The Contribution of a Jewish Convert from Morocco to the Muslim Polemic against the Jews and Judaism," *Pe'amim* 42 (1990), 83–90 [Hebrew].

Perlmann, Moshe. "'Abd al-Ḥakk al-Islāmī, a Jewish Convert," *Jewish Quarterly Review*, n.s. 31 (1940), 171–191.

Steinschneider, Moritz. *Polemische und apologetische Literatur in arabischer Sprache zwischen Muslimen, Christen und Juden* (Leipzig, 1877; rpt. Hildesheim: Georg Olms Verlags-Buchhandlung, 1966).

ESPERANZA ALFONSO

'Abd Allāh ibn Saba' 010233

'Abd Allāh ibn Saba', also called Ibn Sawdā' (Ar. son of the black woman), was a Jewish convert to Islam during the caliphate of Uthmān (r. 644–656). Classical Sunni sources portray him as a progenitor of Shi'ism. Both Shi'i and Sunni sources relate that a Yemenite Jew named 'Abd Allāh ibn Saba' was the first person to publicly proclaim that Muḥammad was the expected messiah. After Muḥammad's death, however, he transferred his allegiance to 'Alī, announcing that 'Alī was the messiah who would return (Ar. *raġ'a*) at the end of time, riding on the clouds. The earliest Shi'i groups, largely made up of Yemenites, were sometimes known as the Saba'iyya, presumably named after Ibn Saba'. Early Shi'i traditions only marginally confirm the anti-Shi'i allegations of a Judaic origin for Shi'ism. There is little historical support for the anti-Shi'i calumnies alleging that a renegade Jew invented Shi'ism as a mere put-up job. Later Shi'i and Sunni polemics blamed early "extremism" (Ar. *ghuluww*) on Ibn Saba'.

Bibliography

Bayhom-Daou, Tamima. "The second-century šī'ite gulāt were they really Gnostic? *Journal of Arabic and Islamic Studies* 5 (2003–2004), 13–61.

Friedlaender, Israel. "Abdallah ibn Saba, der Begründer der Si'a, und sein jüdischer Ursprung," *Zeitschrift für Assyriologie* 23 (1909), 296–327; 24 (1910) pp. 278–292.

Halm, Heinz. *Die islamische Gnosis* (Zurich: Artemis Verlag, 1982).

Wasserstrom, Steven M. "'The Shi'is are the Jews of Our Community'. An Interreligious Comparison within Sunni Thought," *Israel Oriental Studies* 14 (1994) [= *Concepts of the Other in Near Eastern Religions*], pp. 297–325.

STEVEN M. WASSERSTROM

'Abd Allāh ibn Salām

'Abd Allāh ibn Salām (d. 663/64), a member of the famous Jewish-Arab tribe of → Banū Qaynuqā' in Medina, was one of the ṣaḥāba (Ar. companions), or original disciples, of Muḥammad. Given the primordial status of his conversion at the hand of Muḥammad, 'Abd Allāh came to be portrayed as a Jewish convert mouthing sometimes identifiably Jewish material; for example, in the Qur'an commentary of al-Ṭabarī (d. 923): 'Abd Allāh b. Salām eventually functioned as a symbol of the Islamization of the Jews, and as such the tales about him have been very long-lived. By the tenth century his family was seen as a kind of dynasty of Jewish converts transmitting miscellaneous holy books. Al-Tha'labī (d. 1035) attributes the apocalypse of *Būlūqiyya* to him, al-Bīrūnī (d. after 1050) attributes the transmission of the *Gospel of the Seventy* to Salām ibn 'Abd Allāh ibn Salām, and Ibn al-Nadīm (d. 995) begins one of the first disquisitions of his *Fihrist* with a translation of the Gospels that he attributes to Aḥmad ibn 'Abd Allāh ibn Salām. In short, 'Abd Allāh and his family became personifications of the process of Isrā'īliyyāt (Ar. Israelite lore), a symbolic dynasty of theological middlemen.

Jews, in turn, retold the same tales to create a Jewish legend of Muḥammad in which 'Abd Allāh only converted for "the purpose of saving God's people so that he [Muḥammad] should not harm them by his false charges." These tales developed into the later *masā'il* literature, a "question-and-answer" genre in which Muḥammad answers dozens of questions put to him by 'Abd Allāh. The content of these

09 Nisan 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

KRIEGER, Bella Tendler. 'Abd Allāh b. Saba' and
the role of the Nuṣayrī *bāb*: rehabilitating the
heresiarchs of the Islamic tradition. *L'ésotérisme*
shi'ite: ses racines et ses prolongements / Shi'i
esotericism: its roots and developments. Sous la dir.
de Mohammad Ali Amir-Moezzi, éd. avec Maria De
Cillis, Daniel De Smet, Orkhan Mir-Kasimov.
Turnhout: Brepols, 2016, pp. 441-472. On the
relation between accounts of Ibn Saba' in
heresiographical and *Ghulāt*-literature and his role
in Nuṣayrī sources and doctrine.

Abdullah b. Saba

010233

Nuṣayrī

140611

Galiya

070270

30 Nisan 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

عبدالله بن سعید، ابو عمر عبدالله بن سعید بن حیان بن ابجر کنانی، معروف به ابو عمر طیب، از محدثان و مشایخ مورد وثوق شیعه. وی از خاندانی برخاسته که در کوفه به کار پزشکی اشتغال داشته‌اند، عبدالله کتاب *ریات* را که از پدران خود روایت می‌کرد بر حضرت امام رضا (ع) عرضه نمود. این کتاب به نام ظریف بن ناصح شهرت یافته است. محدث نامدار یونس بن عبدالرحمان از عبدالله بن سعید حدیث گرفته است.

منابع: *رجال*، نجاشی، ۱۵۰؛ *روضة المتقین*، ۳۸۳/۱۴؛ *بهجة الآمال*، ۲۳۵/۱۵؛ *جامع الرواة*، ۴۸۵/۱؛ *تنقیح المقال*، ۱۸۵/۲؛ *ایضاح الاشباه*، ۲۰۹؛ *معجم رجال الحديث*، ۲۰۵/۱۰؛ *مستدرکات علم الرجال*، ۲۴/۱۵؛ *تحفة الاحباب*، ۱۸۴. سید مهدی حائری

عبدالله بن سنان بن ظریف [ظریف]، وابسته بنی‌هاشم - خاندان ابوطالب یا بنی‌العباس - از دانشوران و محدثان نامدار شیعه از اصحاب امام صادق و امام کاظم (ع). وی با این که از رجال علمی مورد اعتماد بوده از سوی منصور و مهدی و هادی و هارون - حاکمان بنی‌العباس - منصب وزارت دارائی را بر عهده داشته است. پدرش سنان نیز از راویان با فضیلت بوده روزی عبدالله به همراه پدرش به محضر امام صادق (ع) شرفیاب شدند، امام به او فرمود: ای عبدالله! ملازم پدرت باش که هر چه سن او بالاتر رود خیر و نیکی او فزونی یابد.

عبدالله آثاری در نماز و عبادات و ابواب مختلف حلال و حرام پرداخته است و جمعی از محدثان برجسته همچون عبدالله بن جبلة و محمد بن ابی غُمَیر و یونس بن عبدالرحمان، و احمد بن محمد بن ابی نصر پَرَنطَی و ابوؤلّاد و ابن فضال از او حدیث گرفته‌اند. وی در حدیثی از امام صادق (ع) نقل کرده که رسول خدا (ص) در یکی از خطبه‌های خود فرمودند: بهترین اخلاق دنیا و آخرت را به شما خبر ندهم؟ گذشت کردن از کسی که به تو ستم نموده، وصله و پیوند نسبت به آن [خویشاوندی] که از تو بریده، و نیکی نمودن به آنکه با تو بدی کرده، و بخشیدن به شخصی که تو را محروم ساخته است. آیت الله خوئی فرموده: عبدالله بن سنان در سند بسیاری از روایات که شمار آنها [در کتب اربعه] به هزار و صد و چهل و شش مورد می‌رسد واقع شده است.

منابع: *رجال*، نجاشی، ۱۴۸؛ *فهرست*، شیخ طوسی، ۱۱۱؛ *کافی*، ۲/باب العفو، حدیث ۱؛ *اختیار معرفة الرجال*، ۴۱۰؛ *رجال*، علامه حلی، ۱۰۴؛ *مجالس المؤمنین*، ۳۸۱/۱؛ *روضة المتقین*، ۱۷۱/۱۴؛ *بهجة الآمال*، ۲۳۷/۱۵؛ *تنقیح المقال*، ۱۸۶/۲؛ *جامع الرواة*، ۴۸۶/۱؛ *تحفة الاحباب*، ۲۴۷/۱۵.

۲۰۳؛ *رجال*، برقی، ۳۲؛ *جامع الرواة*، اردبیلی، ۴۸۴/۱؛ *رجال بحر العلوم*، ۲۵۵/۱؛ *نقد الرجال*، تفرشی، ۱۰۶/۳؛ *رجال*، کشی، ۳۵۰/۱؛ *رسالة ابن غالب زراری*، تحقیق حسینی، ۱۳۶. حسین سرمد محمدی

عبدالله بن سبا، کتابی به زبان عربی در ۳ جلد، نوشته سید مرتضی عسگری درباره روایتهایی در مورد عبدالله بن سبا و جنگهای دوران خلافت ابوبکر، جنگهای یاد شده در کتابهای *الجمال والفتوح والرتبة* نوشته سیف بن عمر تمیمی (م ۲۰۰ ق) روایت شده است. این روایات در دو بخش آمده:

۱) آن دسته روایات که درباره جنگهایی چون *أَبْرَقُ الرَّبْدَةِ* ذی القُصَّة، جنگهای ارتداد قبایل طَیّ، اُم زَئِل، شورش بر ضد خلیفه سوم عثمان، دو جنگ ارتداد مردم یمن، جنگ أَخَابِت هستند؛

۲) روایتهای خرافی درباره دوران خلافت خلفای پیش از حضرت علی بن ابی طالب (ع) مانند اثر نکردن سم در خالد بن ولید، پیشگوییهایی درباره عمر بن خطاب از پیامبران، فرو ریختن دیوارهای شهر حصص با تعبیر مسلمانان و فتح آن؛ لگد زدن رجال بر در شهر شوش و فتح آن، افسانه‌هایی دیگر درباره اسود عَنَسی، سبد جواهرات و اعجاز عمر.

در تاریخ دمشق به نام *مدینه الممتی* در ضمن، شرح حال طلحه و عبدالله بن سبا را نیز آورده است؛ ابو عبدالله محمد ذَهبی (م ۷۴۸ ق) در *تاریخ اسلام* برخی افسانه‌های عبدالله بن سبا را آورده است. این کتاب در نجف اشرف و در مصر چاپ شده و به زبانهای ترکی و انگلیسی و اردو و اخیراً هم به فارسی ترجمه شده است.

منابع: *عبدالله بن سبا*، سید مرتضی عسگری. علیرضا پلایید

عبدالله بن سعید، ابوشیث اسدی، وابسته به قبیله بنی‌اسد و ساکن کوفه از اصحاب مورد وثوق امام صادق (ع) بوده است. او را «بِتاع الوُثی» = فروشنده جامه‌های رنگین، یا رنگ جامه، توصیف کرده‌اند. کتابی از مجموعه احادیث تألیف نمود که آن را علی بن النعمان و قاسم بن اسماعیل روایت داشته‌اند. همچنین عبدالله بن جبلة از او حدیث گرفته است.

منابع: *رجال*، نجاشی، ۱۵۴؛ *فهرست*، شیخ طوسی، ۱۹۱؛ *بهجة الآمال*، ۲۳۴/۱۵؛ *روضة المتقین*، ۳۸۳/۱۴؛ *رجال*، علامه حلی، ۱۱۱؛ *جامع الرواة*، ۴۸۵/۱؛ *تنقیح المقال*، ۱۸۵/۲؛ *ایضاح الاشباه*، ۲۳۷؛ *الذریعة*، ۳۴۴/۱۶؛ *معجم رجال الحديث*، ۲۰۴/۱۰؛ *مستدرکات علم الرجال*، ۲۴۱/۵. سید مهدی حائری

ADDE YAYIMLANDIKTAN
A CELEN DOKÜMAN

29 Haziran 2018

دائرة المعارف تشیع، جلد یازدهم، تهران: مؤسسه انتشارات حکمت، ۱۳۹۱
İSAM DN. 257995

270460

Abdullah b. Saba
010233

L'ÉSOTÉRISME SHI'ITE
SES RACINES ET SES PROLONGEMENTS

SHI'ITE ESOTERICISM:
ITS ROOTS AND DEVELOPMENTS

Sous la direction de
Mohammad Ali AMIR-MOEZZI

Édité avec
Maria DE CILLIS
Daniel DE SMET
Orkhan MIR-KASIMOV

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	270460
Tas. No:	297.62 ESD.5



BREPOLS
Turnhout
2016

03 Mart 2019

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

'ABD ALLĀH B. SABA'
AND THE ROLE OF THE NUṢAYRĪ BĀB
Rehabilitating the Heresiarchs of the Islamic Tradition

Bella TENDLER KRIEGER
Florida International University

For a sect that places a premium on religious secrecy the Nuṣayrī-'Alawī tell an inordinate number of stories in praise of men who revealed the secret. By this I refer to several of the notorious Islamic heretics who publically preached the divinity of 'Alī b. Abī Ṭālib and, as a result, were denounced and sometimes even executed. Most famous among these is 'Abd Allāh b. Saba', the converted Jew from Yemen considered by the Islamic theologians to be the arch-heresiarch and father of all religious and political schism in Islam. Other heretics who fit this schema and are nevertheless sanctified in the prayers of the sect include, but are not limited to, Rushayd al-Hajarī (d.c. 53/673), Abū al-Khaṭṭāb (d. 138/755), and Muḥammad b. Nuṣayr (d. late 3rd/9th c.), after whom the sect takes its name. Even al-Khaṣībī (d.346/958), the actual founder of the Nuṣayrī religion, can fit into this category. In his early life, he was imprisoned in Baghdad for publically preaching the *dīn al-tawḥīd*, the doctrine of the unity of the Imams. Only through a miraculous escape from jail was he able to embark on his more circumspect mission in Syria.¹ Why do the Nuṣayrīs revere these men? How do they reconcile their public declarations with the very strong exhortations to secrecy that appear everywhere in their literature?

The answer to this dilemma begins with the heresiographical debates surrounding 'Abd Allāh b. Saba', chronologically the earliest heretic and the one given the most attention in Islamic literature. As will be demonstrated in this article, the negative stories imputed to him by the Islamic theologians were

1. See Sulaymān al-Adhanī, *K. al-bākūra al-sulaymāniyya fī kashf asrār al-diyāna al-nuṣayriyya*, Beirut, 1863, 16; MS Taymūr, *'Aqā'id* 564, Cairo, 7-8; Yaron Friedman, *The Nuṣayrī-'Alawīs: An Introduction to the Religion, History, and Identity of the Leading Minority in Syria*, Leiden, 2010, 22-3.